

فضل الانسان على الله ان بالنطق

الحمد لله ان هر دو كتاب كامل النصاب در علم منطق المسمي به

ايسا عروجي يك روزي

مع حاشي متفرقة ومفيدة و جديدة و نصيحات كالم من مولانا
ملا احمد جان الفيض العسکري ابن ملا پير محمد توخي الفائز من نور المدارس

مير محمد کتبخانه آرام باغ کراچي

ان المراد من البداية لا المبدأة او قول
 في بداية لا المبدأة او قول
 ان المراد من البداية لا المبدأة او قول
 في بداية لا المبدأة او قول
 ان المراد من البداية لا المبدأة او قول
 في بداية لا المبدأة او قول

اما بعد فهذه رسالة في المنطق اوردا
 فيها ما يجب استحضاره لمن يريد في
 شتى العلوم مستعينا بالله انه مفيض
 الخير والجود منها ايسا غوجي

بالحكم الرشيد على قواعد علمية
 بالعلم الرشيد على قواعد علمية
 بالعلم الرشيد على قواعد علمية
 بالعلم الرشيد على قواعد علمية
 بالعلم الرشيد على قواعد علمية
 بالعلم الرشيد على قواعد علمية

ان المراد من البداية لا المبدأة او قول
 في بداية لا المبدأة او قول
 ان المراد من البداية لا المبدأة او قول
 في بداية لا المبدأة او قول
 ان المراد من البداية لا المبدأة او قول
 في بداية لا المبدأة او قول

ان المراد من البداية لا المبدأة او قول
 في بداية لا المبدأة او قول
 ان المراد من البداية لا المبدأة او قول
 في بداية لا المبدأة او قول
 ان المراد من البداية لا المبدأة او قول
 في بداية لا المبدأة او قول

بسم الله الرحمن الرحيم في بيان ان اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع

اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع
 القسمة اللفظية اللفظية اللفظية
 حنايت على قولهم ان اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع

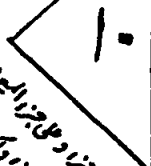
اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع
 القسمة اللفظية اللفظية اللفظية
 حنايت على قولهم ان اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع

اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع
 القسمة اللفظية اللفظية اللفظية
 حنايت على قولهم ان اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع

اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع
 القسمة اللفظية اللفظية اللفظية
 حنايت على قولهم ان اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع

يدل على الحيوان الناطق باللفظ بقتة وعلى
 المسكن لموافقة اللفظ
 احد هما بالتضمن وعلى قابل العلم وصنعتا
 اي الناطق وسيدان فقط كونه في نفس الشيء الوضعية له امرين
 الكتابة بالان تزام ثم اللفظ اما مفرد وهو
 سميت التلاكون للذات بسبب التزام اللفظ
 الذي لا يرد بالجزء منه دلالة على جزء
 معناه كالانسان واما مؤلف وهو الذي لا
 يكون كذلك كقولك راى الحجارة فالمفرد
 مؤلف وهو الذي لا يمتنع نفس تصور مفهومه
 من صفات الشيء واللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع
 عن وقوع الشر كفي كالانسان
 اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع
 القسمة اللفظية اللفظية اللفظية
 حنايت على قولهم ان اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع

اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع
 القسمة اللفظية اللفظية اللفظية
 حنايت على قولهم ان اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع
 اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع
 القسمة اللفظية اللفظية اللفظية
 حنايت على قولهم ان اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع



اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع
 القسمة اللفظية اللفظية اللفظية
 حنايت على قولهم ان اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع
 اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع
 القسمة اللفظية اللفظية اللفظية
 حنايت على قولهم ان اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع

اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع
 القسمة اللفظية اللفظية اللفظية
 حنايت على قولهم ان اللفظ لا يكون له معنى بحد ذاته بل هو متعلق بموضوع

تتمتع صفات العالی بانوار
 ویا که بیست از باطن صفات الانظار
 ویا که بیست از باطن صفات الانظار
 ویا که بیست از باطن صفات الانظار

و یا که بیست از باطن صفات الانظار
 و یا که بیست از باطن صفات الانظار
 و یا که بیست از باطن صفات الانظار

و یا که بیست از باطن صفات الانظار
 و یا که بیست از باطن صفات الانظار
 و یا که بیست از باطن صفات الانظار

و یا که بیست از باطن صفات الانظار
 و یا که بیست از باطن صفات الانظار
 و یا که بیست از باطن صفات الانظار

عنايت

و یا که بیست از باطن صفات الانظار
 و یا که بیست از باطن صفات الانظار
 و یا که بیست از باطن صفات الانظار

لان مفهوم زير
 بل من دون ان يكون
 ان يكون الحيوان ان يكون
 على اقل من اقسام النطق
 بيان الدلائل واقسام النطق
 ان يكون من بين النطق
 لان من بين النطق
 اقسام النطق
 الحزبية اولاً وبالانسان
 حصة من النطق
 الافراد والترب
 حصة من النطق
 حصة من النطق

واما جزئي وهو الذي يمنع نفس تصور
 مفهومه عن وقوع الشراكة فيه كزبد والكل
 اما ذاتي وهو الذي يبدل خل تحت حقيقة
 جزئياته كالحوان بالنسبة الى الانسان
 والفلس واما عرضي وهو الذي بخلافه
 كالضاحك بالنسبة الى الانسان

ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق

ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق

١٢
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق
 ان يكون من بين النطق

حکم علی التکلیف بان برادرا داخل
 بان خارج فان حمل علی التکلیف
 بان المراد بالذاتی عین ما شرع
 فی التکلیف یعنی الذاتی و لیس الذاتی
 محلاً للتکلیف بل هو المستند و ان
 التکلیف فی النفس ارادة النفس
 الاول اس صریح فی إعادة التکلیف
 محله نفس النفس ان و ان حمل
 التکلیف علی النفس ان و ان حمل
 فی مشروع التکلیف

اصل إعادة التکلیف
 و اما عریض و هو الذی یخالف
 ای الذی یخلف فی حقیقة جزئیات
 باعدی المعینین ای بان یکون
 جزءاً بان کان خارجاً کما یخالف
 بالنسبة الى الذات فان خارجاً
 الى القاعدة ان نوعاً اذا کان

۱۳
 خواص مرتبة کان علی الترتیب
 والاضاحک فاذمها یتمیز ذاتیاً
 لان الذات اقسم فان قلت
 حقیقة النوع کالاتان من
 لذات تکلیف یکون ذاتیاً قلت
 جواب الشهور ان اطلاق الذات
 علی اصطلاح لا انوی فلا یقتضی
 التفرقة من السبب و السبب
 الیه و اقول الذات کما یطلق علی
 الحقیقة و یطلق علی ما صدق
 علیه الحقیقة فزیاد بالذات
 بهما المعنی الثانی فیکون نسبة
 نفس الحقیقة الی ما صدق علیه
 کما یکن نسبة فزیاد الیه

و اما جزئی و می
 الذی یشتمل نفس تصور
 معیوم عن ذلک ای وقوع الشکر
 بین کثیرین کثیراً فان معیوم
 الذات مع التعمین و اجموع من حیث
 ان تصور النوع الشکر کما یشتمل
 تصور البنية من حیث تطلب شیب
 علی الموجود الخارجی

تکلیف

خلاف مفهوم
 الذات فانه حقیقة النوع کما
 تصور فان قبل الجزئی الیشتمل نفس
 تصور مفهوم من وقوع الشکر فی نفس
 کثیر و معر و غیره و کل ما کان کذلک
 فیکون کما یجوز ان کان
 صدق لفظاً و کما
 ما یتمیز افرادها اعنی
 المحصص فی بیان حقیقة الشکر
 ان الثالثی یطلق بالاشتراك علی
 معینین ما یکون داخل و اما لا یکون خارجاً
 فان النوع علی الاول داخل و لا یزید
 حقیقة الجزئیات و علی الثاني ذاتی و
 اما تعریف التعریف
 بالاول ینکسر

المعنى وان المسمى
فمن البير الذي المسمى
ولذا قال وهو ان
منه يشار الى ما رثا كمنه
الجنس كان الحق بالنسبة
الى الانسان وهو الفصل
بما فصل على ان كل ما يبي
وهو المذكور في الشارح
في الاشارات وهو ان
اخر من ان يبين من الشارحات

الجنسية او الشارحات
الوجودية وفي الخراف
بمنه على اختلاف تركيب
الماضية من امرين متساويين
عند التقديرين وهو ان
الناظرين وكان المعروض
اقتاردها بالتقدمين

١٤

ولما ذكره في هذا الكتاب
تقديمه والشارح في الوجود
الى الذين يبينون دور
القريب ان يبينون ان
في الجنس القريب الذي يبين
جوابا عن الدائمة وحسب
الشارحات في الجنس لان
والحيوان وان الحيوان يبين
عن الشارحات في الجنس
البيسة الذي لا يبين
جوابا عن الدائمة وحسب
شارحات في ذلك الجنس
لما فصل الاسم الى

بالمتقدمين بالحققة واما
الاختلاف بالحققة وقوله
مع الا حراز عنها لان الحيوان
ان تقع جوابا لان اذا
ايها على وجهه عليه في
موت البواب بالجنس ما
لوصف كثيرين
بالمتقدمين بالحققة واما
الاختلاف بالحققة وقوله
مع الا حراز عنها لان الحيوان
ان تقع جوابا لان اذا
ايها على وجهه عليه في
موت البواب بالجنس ما



التي انشأه الى الفصل
المتقدمين بالحققة والوصف
المتقدمين في حكم الواحد
في جواب اتي في
في جواب ما هو في
ابو في ذلك فان
البيز فان يبينه في
وان يبينه في
التي انشأه الى الفصل
المتقدمين بالحققة والوصف
المتقدمين في حكم الواحد
في جواب اتي في
في جواب ما هو في
ابو في ذلك فان
البيز فان يبينه في
وان يبينه في

منقول على كثيرين
بالعدد دون الحقيقة
فذكر في الحققة
مختلفين بالعدد دون الحقيقة
عن الجنس في الحقيقة
وتخصصه بالاختلاف عن الجنس
قوله في جواب ما هو

التي انشأه الى الفصل
المتقدمين بالحققة والوصف
المتقدمين في حكم الواحد
في جواب اتي في
في جواب ما هو في
ابو في ذلك فان
البيز فان يبينه في
وان يبينه في

على غير متوازن
 النفس والشيء والشيء والشيء
 جميعا الاول فيقال في جواب ما
 واما الثاني فلا يقدح في جواب ما
 على العرض فكل حقيقة واحدة في
 لانسان اخص كحقيقة واحدة في
 الخاصة وان اشترطت صارت
 في اعتبارها انما هي في
 الطيات فما وان اشترطت صارت
 اخرى كسواء استثنى الفاعل
 من الماهية من حيث هي كالقوة

في الماهية من حيث هي كالقوة
 للشك في ادعاء الماهية الموجودة
 كسواء محتمل في كسواء موجودة
 خاصة لان العرض في الفاعل
 من بين الحيوانات لانها لا
 فسادا كذا وانما كونها خاصة
 انما هي من كونها خاصة
 في نفس شئ من الحيوانات
 قدره فاعلا يخرج من الجنس والعرض

ويرسم بانه كلى يقال على الشيء في جواب اى شئ هو
 في ذاته والعرض اى اما ان يمتنع انفكاكه عن الماهية
 وهو العرض اللازم او لا يمتنع وهو العرض الفارق و
 كل واحد منهما اما ان يختص بحقيقة واحدة وهو
 الخاص كالفعل بالانسان او بالانسان
 او بالانسان كالفعل بالانسان

ترسم بانها كليتة يقال على شئ تحت حقيقة واحدة فقط
 قولاً عرضياً واما ان يعم حقائق فوق واحدة وهو العرض
 كالفعل بالانسان او بالانسان وغيره من الحيوانات
 ويرسم بانه كلى يقال على شئ تحت حقائق مختلفة قولاً عرضياً

١٨
 انما يكونها مقولين على ما تحت
 حقائق مختلفة فانها يقولان على
 حقيقة الانان والفرس ونحوهما
 على كسواء خارجا بقوله قولاً عرضياً
 لانها يقولان على ما تحت حقائق
 لا عرضية كسواء خارجا بقوله قولاً عرضياً
 فربما بالنوع واحدة في ذاته
 يقولان على حقيقة واحدة في ذاته

صاحب جات
 فني غدا في

١٠ صفات نون حقيقه واحده ذره العنصر النجم كالمتنضب بالقوة مثال السلام العرفي في الفعل مثال المخلوق العرفي في المورثات

۱۹

19

بسم الله الرحمن الرحيم

وہو الرضی الصادق الامان منقادہ سوا
وقت بانقل سرینا محرمہ انجلی و بطیبا
کاشاب اولم یقع اصلا کالغیر الدائم
یکن غناؤہ و کما و صغای من
الانام و السعاد و السان

ویرسہمیانہ کے
 یہاں علی شہری نے جواب
 دیا ہے جو نتیجہ ہم مقبولیت الادرین نے
 العرض والثلث فی اجواب اصلا
 فی ذلک نتیجہ الخاصة والاعرفی شہر
 خاصہ و عرض عام لازماً متفقہ
 وادعاء فی اہم وان

سکیروز

يختص بحقيقة واحدة وهو الخاصة واللازم التي
كلاضاحك بالقدرة والمعاقد الخاصة بالقدرة
للانسان وترسم انبساط الحية فقال علي بن
نخت حقيقة واحدة فقط خارج من
النوع والفصل وخرجا بقوله لا يبيع
وامان يبيع كل من لا يبيع
والفرد

عبارت
تقسیم
المایه
نوی
باسم
قالا
الذ
م

besturdubooks.wordpress.com

القول الشارح المحقق قول دال على ماهية الشيء
 وهو الذي يتركب عن جنس الشيء وفصله
 القريبين كالحيوان الناطق بالنسبة الى الانسان
 فيروا انه لازم الى آله اذ تصور حيوان ناطق

القول الشارح المحقق قول دال على ماهية الشيء
 وهو الذي يتركب عن جنس الشيء وفصله
 القريبين كالحيوان الناطق بالنسبة الى الانسان
 فيروا انه لازم الى آله اذ تصور حيوان ناطق

القول الشارح المحقق قول دال على ماهية الشيء
 وهو الذي يتركب عن جنس الشيء وفصله
 القريبين كالحيوان الناطق بالنسبة الى الانسان
 فيروا انه لازم الى آله اذ تصور حيوان ناطق

القول الشارح المحقق قول دال على ماهية الشيء
 وهو الذي يتركب عن جنس الشيء وفصله
 القريبين كالحيوان الناطق بالنسبة الى الانسان
 فيروا انه لازم الى آله اذ تصور حيوان ناطق

القول الشارح المحقق قول دال على ماهية الشيء
 وهو الذي يتركب عن جنس الشيء وفصله
 القريبين كالحيوان الناطق بالنسبة الى الانسان
 فيروا انه لازم الى آله اذ تصور حيوان ناطق

از صفتش
 از دهنش فیض انجمن القریب
 او را شمع فیضی با هر خارج شخص
 باشی از فیضی خاصه
 و الرسم علامت و علامت الشی
 ما یعلم به شیئی کا انضام حک
 بالنسبه الی الانسان و الجسد
 بیل علی من فیضی و الجسد
 علی حیدر الدار
 ۲۲

ای الجمعیت مختص بحقیقه واحد
 و لو کان علی سبیل الانفراد
 مختص بحقیقه واحد بل یكون
 امم کالاشی مثلاً فی مختص بحقیقه
 واحد بل یومر فی اکثر من الانبیاء
 و الجسد مختص بالانسان
 بیده لانی لا یومر فی غیر ان

۲۳
 یكون جموع من حیث جموع
 مختص بالانسان
 قوله مختص جمعیاً الخ ای من حیث
 جموعها الخ فوهم زیاده فیض
 من قوای فیض جمعیان علی من
 بیده الخ و فی فیض بحقیقه واحد
 و یس کنه کماله فیض
 بالانسان و کماله ابداً فی البشره
 فدرقه بقول من حیث جموع
 لا کل فرد یس
 بل بیده الخ خاصه لانه لا یومر فی غیر
 ضحاک بالیض لانه لا یومر فی غیر
 الان فیض و قد یكون فی
 فیض رسم خاصه فیض لانی
 بالفضل خاصه فیض لانی
 لانه فیض بالیض بصیر لانه
 ۲۴

الکبروز

من تلک التمامیه فالرسم
 انما هو الذي یترکب من
 و خاصه الاماره لانیون الشیء
 الانسان و الرسم ان فی
 و فیض مختص بیده لانیون
 و فیض مختص بیده لانیون
 و فیض مختص بیده لانیون

و لو کان علی سبیل الانفراد
 مختص بحقیقه واحد بل یكون
 امم کالاشی مثلاً فی مختص بحقیقه
 واحد بل یومر فی اکثر من الانبیاء
 و الجسد مختص بالانسان
 بیده لانی لا یومر فی غیر ان

احمد جان فیضی
 عفی عنہ

جنس للتعصیہ الموقوفہ
و مسطورا جنس للتعصیہ
الحقوق و بانی التعصیہ و
خیرجہ الزکات الخ الخ الخ
التعصیہ لان مسدق
القول کو کہ مطابقہ
کہہ ملاقات و لا اتفاق و
اردیہا جسیعا و عربا و را
حکم فی الامتداد و التعصیہ
لان الحكم ارادہ الواقع نے
من طسفت

فرض الامر من
ان نسبة ما ضيا لان او
علا او مستقبلا ولا واد
في الانشائات للتعقيب
وي مسئلة يكون ان
مات و ذم ليس بجانب
لاما مشروط لان التعقيب

فتلك ما يلج
 خرج غيره ولا يدور ما قبل
 من ان بعض فنته عن البعض فان
 ذلك غير مستمر والفرق بينهما ان
 فقط فان اريد به الحيوان الضا حركه القليل والمان
 اريد به الاشياء والاضا حركه فقد ذكره الادريجي
 اريد به الجسم الضا حركه النفس البعيد
 فبينما اثنى المركب من النفس البعيد
 اسما مسترسا ناقصا كما ان

لکھنؤ

ذكر ليس من اطلاق بل من
 التناول بان يقال من باب التخصيص
 المركب من الضافي والعرضي فان كان العرض
 هو الخائب في التوقفا فان قلت ان يقال ما ذكرنا
 مركب من العرض العام والخاصة لما فائدة فيه
 لان العرض العام لا يغير التميز ولا الاطلاق
 على الضافي والتعريف
 لا محذور
 في باب التخصيص
 والذاتية فاجنب التخصيص
 والخاصة رسم وتعبير رسم ناقص الفاضل
 العرض العام مع الفاضل والخاصة مع ناقص
 او اجنب البعيد مع الخاصة بلكل واحد منهما اسم ناقص
 في باب الثاني في مبادي التصديقات ووجه
 البياض الثاني في مبادي التصديقات ان يعبر
 القضاء واحكامها القضيية قول صحيح ان يعبر
 لقائل انه مبادي في باب الراكب
 فالقول هو الراكب
 ملحوظ
 م

لأبوفيس من أيقاع النسبة
الحكيمة أو اختراع النسبة
ان كانت ثبوت
معلوم عند ثبوت مفهوم
آخر لا ثبوت بهائنة
مفهوم عند آخر
فالتفنية الداء

ومن هذا يعرف ان الزنبر

نعم بیان وجود
 انبیا من طوع الشمس وافرغ
 وقولنا ان كان الشمس طالعة
 فانها لم یوجد الشمس واقعا
 البلیس من طوع الشمس وافرغ
 یکرزی ۲ فان الحكم فیما ان
 کان باتثانی بین القضیتین فی
 منفصلة موجبة لقولنا انما
 یكون او فردا فان الحكم فیما انما
 بین كون العدد زوجا وین کون العدد
 فردا ۳ صدور مسید شرطیة
 ح انبیا لا یوجد حرف الشرطیة
 لا یثبت اویل الشرطیة لان منفصلة
 العدد امان یكون زوجا او فردا انما
 زوجا وین یكون زوجا او فردا انما
 زوج ۴ عنایت لک الزوج ۵
 الذی یقیم الی السادین شارب و
 ثمان یخاف الفرد لان لا یكون كذلك
 ۵ اے الجزء الاول من القضية

متصلة نقولنا ان كانت الشمس طالعة فالنهار
 موجود ۲ واما شرطیة منفصلة نقولنا العدد
 امان ان یكون زوجا او فردا الجزء الاول من الحملیة

یسمى موضوعا والثانى محمولا والجزء الاول
 من الشرطیة یسمى مقدما والثانى تالییا للقضية

اما موجبة نقولنا زید كاتب واما سالبة نقولنا
 زید لیس بكاتب وكل واحد منهما اما مخصوصة
 كما ذكرنا واما کلیة مستویة نقولنا كل انسان كاتب

۲۶
 اكلية یسمى موضوعا والثانى محمولا
 بكل علیین فی مثل قولنا زید كاتب
 ۲ واما سالبة یسمى بهذا الاسم لان الموضوع
 فی اللغة العربیة والجزء الاول یثبت لان
 یجمل علیین ۳ شیخ ۴ قول
 یجمل موضوعا والى السادین شارب و
 یسمى موضوعا فی قولنا فی العدد زوجا
 ان الجزء الاول من القضية
 نقول فی العدد انما یكون لفظا او قیة
 واما یجمل فی اللغة العربیة
 انما یجمل فی اللغة العربیة
 انما یجمل فی اللغة العربیة
 انما یجمل فی اللغة العربیة

تمت حاشیة
 ۲۷
 ۲۸

تقريباً حاشية
صفحة ٢٢٢
سبب التلك النفسية
الاستيعابية
الاستيعابية
الاستيعابية
الاستيعابية

ويعني الانسان
ليس حيواناً ولا فيض
السلطنة العلية انما هي البرهانية
ويعني الانسان حيوان لا يقال له
في الموضوع في بيان الانسداد بالوضع
في تلك السند الموضوع في
الذكر وهو موضوع الاستيعاب

الذكور

من الاستيعاب المذكور
على نفس التشبيهي فلو لم يشتر
مستحقا ان لا يكون موضوع
الذكر او لا يقوم مقامه من الشرط
موضوع من الشرطية وهو المستلزم
والا يوافق

في الحقيقة والجمهورية الانسانية
ولا يمكن ان يكون لكل انسان
في نفسه ان الانسان لا يوافق
بعض الان لا يوافق

تقريباً حاشية
صفحة ٢٢٢
سبب التلك النفسية
الاستيعابية
الاستيعابية
الاستيعابية
الاستيعابية

٢٥
الموضوع والمحمول في الذكر فلا
الانسان مثلاً والمحمول ذات
الحيوان مثلاً وفي العكس لا يكون
موضوعاً ولا يكون ذاتاً
محمولاً بل مفهوم فليس الموضوع

الاحول جان
في العكس
في الذكر فكل حيوان به موضوع
وهو محمول على العكس وهو موضوع
لأن الموضوع في الذكر فكل انسان
الموضوع بحسب الذكر فلا مرد
في الموضوع

تقیب حاشیہ
مفت محمد کناشتہ
میران

استاد صافی
استاد وانی
استاد صافی

جس طرح بقاء

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

دفعہ میا شند
در واقع وقفنایا ہے
منفصلہ واقعاتیات
کس نافع نیست

حاضر و غائب

اما اتفاقيات

عزت‌نیا و راست

بیاد چور
ساز از قلم

پیش رو

محال و ناممکن

پیشینہ

۳۷ >

کتابخانه

پس استیلا

در تعلیم در این

شماره ۱۳۶

صدق بعض الناس

یہاں یہ لکھا ہے

فیضان از بعضی

در انفاقی ایام

بسم الله الرحمن الرحيم

انسان کا فیضان

والكذب بجماله
 ما لا اول فلان قولنا كل
 ان فان ناطق لا يبرزنا الاصل
 وما الشافي فنعناه ان صدق الاصل صدق
 العكس ان كذب العكس كذب الاصل كذا يبرزنا
 الاقول من ان كذب الاصل كذب العكس كذا
 او تقول معناه ان جبروت التصديق والعكس
 يمكن بجماله ان كلا منهما يكون بجماله
 فكل من الجبروت بجماله يبرزنا
 كون التصديق بجماله مطلقا
 فلفظ على احد مخرجاته على التعيين واذ اقر
 غنوم العكس فنقول الوجوه الكلية لا تشكك بجماله
 لكونه ان يكون المحسول من الامم والوضوح وعدم جواز
 حمل الاخص على كل افراد الامم الا يصدق قولنا كل
 ان جبروت الوجوه والاصح على جبروت الانسان فان
 جبروت الوجوه والاصح على جبروت الانسان فان
 جبروت الوجوه والاصح على جبروت الانسان فان

سکیرون

السلامة

المكتبة

آمین العاصم

تقریباً ۱۰۰ سالہ

۵۵ خان تہل
میر جاج

ابن القياس
كان قوتنا زير بطون
فقط الغليل نمتج فيه سر سارق
ازدیس بکر

لأن المركب أعظم منه

ان کیون مرکب
او بالقوة و برانفيا
بالقوة لان قدس
مكون

پیشکش فیصلہ

قلاد ازا اصدق
 قوتن و قوتی من لالان
 بجر صردی لالشی من کجور بالان
 والا بعضی کجور لالان و قفسی بعضی الی قوتن
 لالشی من لالان کجور خنجه بعضی کجور لالان
 لاسد و الی کجور خنجه لال عکس لب اندر و اذ لالان
 لب عکس اندر و الی کجور خنجه لال عکس لب اندر و اذ لالان
 الی اصل و الی کجور خنجه لال عکس لب اندر و اذ لالان

الحسنى الى رابعه عدد
 التقنيه قلت فاذا كان كذلك فقيم
 المطلوبات وقلو الا حكام قلوبها بما
 الاحاط والنسب قلت لان لفظة من
 صدق التقنيه بواسطه عكس التقين كذا في
 مع ان الشرح كذا في الشرح عكس التقين
 كذا في الشرح كذا في الشرح عكس التقين

[illegible]

والایضاً فی حکم الانسان لیس بحیوان وانما لال لردو
لجوفاً معتداً حیواناً لخصه من المادة فویض فی
لیس بالان و بعض الانسان لیس بحیوان
انہ العالم بکہ حکم فیض من جملة احیاء
القضایا لردو استعمال فی التدرج بواسطہ
کی لیس بحیوان ان الانسان لیس بحیوان
حکم فیض القضاۃ لیس بحیوان
لیس بحیوان

باب مقاصد تصديقات وهو باب القياس
مشتق من قولهم في تعريض وتقييد فقال القياس قول من
يؤلف من القول يخرج القول الواحد والراد بالاقوال
اليسيرة المستلزمية للحكسب والراد بالاقوال
القياس من المقدمتين في

الحكمة حفظها الله تعالى
الحكمة لا قول وقول من اقوال الخ

م. وزیر خارجہ شاہد شامی نے کہا کہ پاکستان نے افغانستان میں امن و امان کے لیے تمام ممکنہ کوششیں کی ہیں۔

قیاسی ہو۔ قیاسی احمد جان کیجئے
 لاؤ کہ کتاب
 قول آخر قول انبی احمد
 السداۃ کتوں الانسان
 لکھن والکھن سداۃ الانس
 قلم قول الانسان سداۃ الانس
 سداۃ مقتدرہ

لازمه
کانون علی ان
حسابان
دولت
حسابان
دولت
حسابان
دولت

www.besturdubooks.wordpress.com

ط
الطبع لا يستخرج نتيجة
من غير طلب رده الى الاول
فانها بعد ان من الرابع
بالنسبة اليه من الاول
ان مجبوسه الاشكال
يترد الى الاول في الحقيقة
بل الى اول الاول بل الى
الفسر رده من اول
لا اول كس علم في
المطلوبات وكذا القياس
الاستقنا في الى الاقران
وان من نتائج الثاني عند
اختلاف مقدمه نتيجة الارجاج
والسلب او لو انقضت
فيجب العلم بالاختلاف
السوجب لعدم الاتاج
وبو مسق القياس بالوارد

نتيجة لا يتوكل
الثالث كقولنا ان
حيوان وكل انسان فانطق فبعض
الحيوان فانطق او كل الحيوان فانطق
كقولنا كل انسان حيوان ولا شيء من الحيوان
فلا شيء من الانسان حيوان لان بيانها دس
فبذلك الثالث لا يشترك الاول في اشرف
مقدمه مقبولة في الفسفر من الثالث
لأنه لا يشترك في اشرف
الاشكال الاول بعد المذكورة في المنطق
الفسر في اصوله الاول في منه
قد مر وجب من الثالث ان الاول في شرط
الاول من الظن من الوهمه واسالته والثاني
السبب من الثالث من الوهمه واسالته والثاني
والاول من الثالث من الوهمه واسالته والثاني
لا اعين من الثالث من الوهمه واسالته والثاني

الاول من الثالث من الوهمه واسالته والثاني
لا اعين من الثالث من الوهمه واسالته والثاني

الكلوز

٥٣

على صورة عارة مع ايجاب
النتيجة واخره مع سلب
د هو صدق القياس وهو
يل على ان النتيجة ليست
لازلة لذاته لاستلزامها
منطقه الذات لاستلزامها
القدر من فكونها ايجاب
حيوان واما عند سلبها
فلكون الا شيء من الفرس
بمجرد ان لا شيء من الفرس
اد من ان لا شيء من الفرس
الاول هو الذي جعل

بقیہ جہان

و کبیرے موجدین

موجبہ و مقبوضہ

فرمان الالہی

الافقہ النورانی

من انشغل الاول و اما

بالاول فللا انشغل

بشيء

الاول

الاول

سبحان العباد

لے بنیاد

الوزن

اسے موجدین

و کبیرے موجدین

فرمان الالہی

الافقہ النورانی

من انشغل الاول و اما

بالاول فللا انشغل

بشيء

الاول

الاول

سبحان العباد

لے بنیاد

الوزن

اسے موجدین

و کبیرے موجدین

فرمان الالہی

الافقہ النورانی

من انشغل الاول و اما

بالاول فللا انشغل

بشيء

الاول

الاول

سبحان العباد

لے بنیاد

الوزن

اسے موجدین

و کبیرے موجدین

فرمان الالہی

الافقہ النورانی

من انشغل الاول و اما

بالاول فللا انشغل

بشيء

الاول

الاول

الکبیر

سبحان العباد

لے بنیاد

الوزن

اسے موجدین

و کبیرے موجدین

فرمان الالہی

الافقہ النورانی

من انشغل الاول و اما

بالاول فللا انشغل

بشيء

الاول

الاول

سبحان العباد

لے بنیاد

الوزن

اسے موجدین

و کبیرے موجدین

فرمان الالہی

الافقہ النورانی

من انشغل الاول و اما

بالاول فللا انشغل

بشيء

الاول

الاول

سبحان العباد

لے بنیاد

الوزن

اسے موجدین

و کبیرے موجدین

فرمان الالہی

الافقہ النورانی

من انشغل الاول و اما

بالاول فللا انشغل

بشيء

الاول

الاول

سبحان العباد

لے بنیاد

الوزن

اسے موجدین

و کبیرے موجدین

فرمان الالہی

الافقہ النورانی

من انشغل الاول و اما

بالاول فللا انشغل

بشيء

الاول

الاول

سبحان العباد

لے بنیاد

الوزن

اسے موجدین

و کبیرے موجدین

فرمان الالہی

الافقہ النورانی

من انشغل الاول و اما

بالاول فللا انشغل

بشيء

الاول

الاول

او نواج الزوج او نواج الفرد واما من

حلیة و منصلیة کقولنا کلما کان هذا

انسانا فهو حیوان و کل حیوان فهو جسم ینتج

کلما کان هذا انسانا فهو جسم و اما من

حلیة و منصلیة کقولنا کل عدد اما نواج

او فرد و کل نواج فهو منقسم بمتساویین

ینتج کل عدد فهو اما فرد و اما منقسم بمتساویین

و اما من متصلیة و منصلیة کقولنا کلما کان

هذا انسانا فهو حیوان و کل حیوان فهو اما

فرد و اما منقسم بمتساویین

ینتج کل عدد فهو اما فرد و اما منقسم بمتساویین

و اما من متصلیة و منصلیة کقولنا کلما کان هذا انسانا فهو حیوان و کل حیوان فهو اما فرد و اما منقسم بمتساویین ینتج کل عدد فهو اما فرد و اما منقسم بمتساویین

۵۰

قسم الفهم الخامس من القرآن الكريم

٥١

القريب في هذا

ميدان شرح ايضا غربي

<p> <u>زواج الزوج او</u> <u>زوج الزوان الصادق من</u> <u>المتفصلة اما دلي ان كانت</u> <u>قرينة في امة اقام ان تتيقن</u> <u>ان كانت الزوجية و بـ</u> <u>منصوص في قسمين كان</u> <u>الصادق امة فغير</u> <u>المتفصلة</u> <u>سابقة من قوله في قسمين</u> <u>اما من جملة من متفصلة و</u> <u>ان متفصلة لهما كان هذا</u> <u>غيرهم من جملة من</u> <u>كل حيوان فهو</u> </p>	<p> <u>لها كان انا فهو</u> <u>جسم لان الصادق ما يصدر في</u> <u>عليه الا لازم صادق على الا لازم</u> <u>تقطعا واما من جملة من متفصلة</u> <u>كقولنا كل عدد او اما زوج او</u> <u>اما لرد وكل زوج فهو</u> <u>المتفصلة</u> <u>من قسمين</u> <u>من جملة من كل عدد فهو اما فرد او</u> <u>من قسمين</u> <u>و تقطع التماثلين معان لا آخر</u> <u>و اما من متفصلة و متفصلة كقولنا</u> <u>لها كان بنا ان انا فهو</u> <u>و كل حيوان فهو</u> <u>اما</u> </p>
---	---

مسیر

القیاس استثنائی مایکون
مرکباً من مقدمین احدهما
شرطیۃ والاخرۃ وضمیمۃ
الثالثۃ احد جسمین یا اورفہ
الآخر اورفہ وضمیمۃ
الاولی

۵۲
اجزائی الشرطیۃ فاکثر اذا قلت
اقلت النسب طالعۃ فالتباعد موجود
لکن النسب طالعۃ ینتج التباين
موجود فانه مرکب من مقدمین
احدهما شرطیۃ وچے قول ان
النسب طالعۃ فالتباعد موجود
کانت بعد جزئیا والاخری ضمیمۃ
والتباعد النسب طالعۃ وضمیمۃ
وچے قول ان النسب طالعۃ فالتباعد موجود
فالتباعد النسب طالعۃ فالتباعد موجود

اقول ما قرنا المستنفذ
عن بیان القیاس الاستثنائی
سے بیان الاستثنائی القیاس
القیاس الاستثنائی القیاس
من مقدمین احدهما شرطیۃ والاخرۃ
وضمیمۃ او فہم الاخر اورفہ
لے اثبات اورفہ لے ضمیمۃ
الاولی وضمیمۃ الاخر اورفہ
سواء کان متصلۃ او منفصلۃ

ابيض او اسود ینتجہ كلما كان هذا انسانا فهو اما
ابيض او اسود واما القیاس الاستثنائی فالشرطیۃ
الموضوع فیہ ان كانت متصلۃ فاستثناء المقدم
ینتجہ عین التالی کقولنا ان كان هذا انسانا
فهو حیوان لکن انسانا فیکون حیوانا واستثناء
نقض التالی ینتجہ نقیض المقدم کقولنا ان كان
هذا انسانا فهو حیوان لکن لیس بحیوان فلا یكون
انسانا وان كانت منفصلۃ فاستثناء احد
الجزئین ینتجہ نقیض الاخر واستثناء نقیض احدھا
الجزئین ینتجہ نقیض الاخر واستثناء نقیض احدھا

۵۳
نقیض حاشیہ
نقیض حاشیہ
نقیض حاشیہ
نقیض حاشیہ
نقیض حاشیہ
نقیض حاشیہ
نقیض حاشیہ
نقیض حاشیہ
نقیض حاشیہ
نقیض حاشیہ

از صفحہ ۵۱

ابن اربیع احتمالات وضع
کل الخ ورنه علی وضع
الآخر وضع علی الخ ورنه الآخر
وینتجی وضع الآخر
وقتی افتد الخ ورنه اربیع
احتمالات وضع علی وضع
الآخر وضع کل وضع الآخر
وضع علی بنیه وضع الآخر
وضع علی لایحه وضع الآخر

وَدُخِ الْأَخْرَجِي
فَعَمِ الْإِسْمُ الْإِسْمُ
إِشْنَانُ فِي التَّصْلُفِ وَشَنْشَانُ
فِي مَنَةِ الْجَمِّ وَشَنْشَانُ فِي
مَنْعَةِ الْخَلْقِ وَذَكَرْنَا الْغَفْ
فَقَالَ فِيهِ مِثْلِي تَدْرِي ۝ ۛ
فَوَلَوْ فَاسْتَشْنَانَا
عَيْنُ الْقَوْمِ إِذَا هِيَ أَمْرُ

af

از مقدم استثنای کمی بین
تالی تجویذ و دالسه از دفع
تالی استثنای کمی دفع مقدم
تجربہ برکے والا لکھ بونی دفع
تالی تجویذ دفع مقدم ندید و نہ
دفع مقدم دفع تالی زیوارہ
افعال لازم از مقدم
و همچنین دعوای مستثنی

بالتصواب والله اعلم

[illegible]

لأنه قبيح ما فيه - الجرم فيضان
 لا يكون له قبح في ذاته بل في ما لا يكون
 له قبح في ذاته بل في ما لا يكون
 له قبح في ذاته بل في ما لا يكون
 له قبح في ذاته بل في ما لا يكون

هذا هو الحق الذي لا يغيره شيء

ينتج عين الأخرى على هذا مانعة الجسم مانعة الخلو فصل

البرهان وهو قول مؤلف من عقيدة يقينية لا نتاج

يقيني واليقينيات أقسام ستة أحدها أوليا كقولنا

الواحد نصف الاثنين والكل عظم من الجزء ومشاهد

نحو الشمس مشرقة والنار محترقة ومجربا كقولنا

مسهل للصفر واحد سيات كقولنا نورا القمر مستفاد من

نور الشمس متواتر كقولنا محمد رسول الله صلى الله

عليه وسلم

أدعى النبوة وأظهر المعجزات عليه وقضايا قياساتها

معها كقولنا الأربعة زوج بسبب وسط حاضر

يرى من أدعى النبوة وأظهر المعجزات عليه يرى فهو محمد

أدعى النبوة وأظهر المعجزات عليه وقضايا قياساتها

معها كقولنا الأربعة زوج بسبب وسط حاضر

يرى من أدعى النبوة وأظهر المعجزات عليه يرى فهو محمد

أدعى النبوة وأظهر المعجزات عليه وقضايا قياساتها

معها كقولنا الأربعة زوج بسبب وسط حاضر

يرى من أدعى النبوة وأظهر المعجزات عليه يرى فهو محمد

أدعى النبوة وأظهر المعجزات عليه وقضايا قياساتها

في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما

في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما

في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما

في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما

في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما

في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما
 في الجوار والآخرين بان يقال زيدا ما

صورتی
سنت حلقہ
صفحہ ۵۱

سے کر اور ان خطبات
از ان سنت عقیدات
کہ اللہ تعالیٰ عزوجل
کے پاس حاضر و غائب
شود وقت کمال و کمال
سے کر اور ان خطبات
از ان سنت عقیدات
کہ اللہ تعالیٰ عزوجل
کے پاس حاضر و غائب
شود وقت کمال و کمال

فیہا اعتقاد اراہجی ہو
حالتہ بنیترتہ التراب
فہو بنیترتہ ۱۲
لکھنؤ شہرہ الفرس
المنقوشہ علی الجدران
جوان لاند فرس و لاند فرس
جوان بنیترتہ اراہجی ہو

دربستی مشفقہ
۲

کمالیہ خان و دارالعلوم فہما لاند
فیہا اعتقاد اراہجی ہو
حالتہ بنیترتہ التراب
فہو بنیترتہ ۱۲
لکھنؤ شہرہ الفرس
المنقوشہ علی الجدران
جوان لاند فرس و لاند فرس
جوان بنیترتہ اراہجی ہو

الکبیر

کمالیہ خان و دارالعلوم فہما لاند
فیہا اعتقاد اراہجی ہو
حالتہ بنیترتہ التراب
فہو بنیترتہ ۱۲
لکھنؤ شہرہ الفرس
المنقوشہ علی الجدران
جوان لاند فرس و لاند فرس
جوان بنیترتہ اراہجی ہو

کمالیہ خان و دارالعلوم فہما لاند
فیہا اعتقاد اراہجی ہو
حالتہ بنیترتہ التراب
فہو بنیترتہ ۱۲
لکھنؤ شہرہ الفرس
المنقوشہ علی الجدران
جوان لاند فرس و لاند فرس
جوان بنیترتہ اراہجی ہو

کمالیہ خان و دارالعلوم فہما لاند
فیہا اعتقاد اراہجی ہو
حالتہ بنیترتہ التراب
فہو بنیترتہ ۱۲
لکھنؤ شہرہ الفرس
المنقوشہ علی الجدران
جوان لاند فرس و لاند فرس
جوان بنیترتہ اراہجی ہو

کمالیہ خان و دارالعلوم فہما لاند
فیہا اعتقاد اراہجی ہو
حالتہ بنیترتہ التراب
فہو بنیترتہ ۱۲
لکھنؤ شہرہ الفرس
المنقوشہ علی الجدران
جوان لاند فرس و لاند فرس
جوان بنیترتہ اراہجی ہو

کمالیہ خان و دارالعلوم فہما لاند
فیہا اعتقاد اراہجی ہو
حالتہ بنیترتہ التراب
فہو بنیترتہ ۱۲
لکھنؤ شہرہ الفرس
المنقوشہ علی الجدران
جوان لاند فرس و لاند فرس
جوان بنیترتہ اراہجی ہو

کتاب ایسا خوب
نقص و کمالات
نقص و کمالات
نقص و کمالات
نقص و کمالات
نقص و کمالات
نقص و کمالات
نقص و کمالات

شرح تعريف الاشياء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

البحار والمجرد متعلق بالفعل المحذوف اعني اشترع والاسم اصله مسمو بالكر او بالضم
محذوف من آخره واودع عرض جنباً بمنزلة العمل ومعناه الرقة من الصراح والله علم لذات واجب
الوجود المستجمع لصفات الكمال اصله انزل فحذف البهزة وادغمت اللام في اللام وكان للام
التعريف جزء النظم فيقول عرض عن بهزة المحذوفة وقيل ليل هو علامة التعريف معناه معبود كنان في الصراح
الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوة والسلام على رسول الله محمد وال
واصحابه اجمعين الحمد لله هو الشاهد باللسان على الجميل الاختيارى نعمة كان او غير با هو مخصص من الله

اما بعد فهذه رسالتى في جمع تعريفات الاشياء وبالله التوفيق المقدمه مايتوقف

عليه الشروع في العلم هو حصول صورة الشئ في العقل العقل هو جوهر مجرد

عن المادة في ذاته وافعاله النفس هو جوهر مجرد عن المادة في ذاته لا في افعالها

او جوهر مجرد وهو محل ادراك الاشياء الجوهر مايقوم بذاته العرض مايقوم بالغير

عرض فمتين است وان قسم است ثم كيف وضع واين وضع وفعل وانفعال واضافت وملك

الجمع ماله ابعاد ثلثته وان طول وعرض بالقياس وعنى است او يتركب من

جوهرين فصاعد جوهر بنجم است جسم بيوتى صورت نفس عقل لجسم البسيط

هو الذى ينقسم الى اجسام مختلفة الطبائع مانند آب و آتش و خاک هو الجسم المركب

هو الذى ينقسم الى اجسام مختلفة مانند انسان و حيوان وغيرهما البيعة هي التي جعل

عليها التصور فقط هو الادراك الذى لا يلحق بالحكم والتصور الذى لاحكم معه تصور

فقط مانند تصور زيد وعمر و منها التصديق هو الادراك الذى يلحق بالحكم والتصور الذى معه حكم

بالنفي والاثبات مانند تصور زيد وقائم يا تصور نسبت قيام بسوى زيد الحكم هو اتفاق النسبة

او انتزاعها و اسناد امر الی اخرها بجا یا او سلباً حکم واقع کردن نسبت ست باینکه
 زیر قلم ست یا واقع کردن نسبت است باینکه زیر قلم نیست البدی هو الذی لا یتوقف
 حصوله علی نظر و کسب و فکر و آنچنان ست که هرگاه رجوع کنیم بآن بدل معلوم شود بے
 آنکه فکر بایم مانند تصور حرارت و برودت و تصدیق بآنکه آفتاب روشن ست العلم الکسبی هو
 ما یتوقف حصوله علی نظر و فکر مانند تصور حقیقت ملک و جن که بے فکر و کسب حاصل نمیشود
 مانند تصدیق حدوث عالم و قدیم صانع که آن بے نظر و فکر حاصل نمیشود چنانچه هرگاه خواستیم که دریابیم
 کنیم که عالم حادث ست یا قدیم قیاس از معلوم ترتیب دادیم و از آن حدوث عالم شناختیم
 ما من العالم متغیر و کل متغیر حادث فالعالم حادث الفکر هو ترتیب امور معلومة
 للتادی الی مجهول و الانتقال من الامور الحاضرة فی الذهن الی امور حاضرة فیها
 الذهن قوة مهیئة لاکتساب الحد و الازاء ذین بآکسیری خاطر و یاد داشتن و
 بقتنیم بهم باین معنی ست الترتیب هو جعل الاشياء الکثیرة بحیث یطلق علیها اسم
 الواحد یکون لبعضها نسبة الی بعض بالنقد و التأخر فی المرتبة بعقله ای نشاء
 چیز را بایم بالحاظ مراتب تقدیم و تاخیر آنها التالیف جعل الاشياء الکثیرة بحیث یطلق
 علیها اسم الواحد من غیر اعتبار نسبت التقدیر و التأخر فی مفهومه باید دانست
 که فرق در معانی اصطلاحی لفظ ترکیب و تالیف و ترتیب آنست که در ترکیب همه اجزاء صوری باشند
 خواه در میان آنها مناسبت باشد یا نه و در تالیف مناسبت در میان اجزاء معتبرست و در ترتیب
 با وجود این مناسبت لحاظ تقدیم و تاخیر اجزاء بحسب رتبه خود بای باید بخلاف از کین چه در آنها
 این لحاظ معتبر نیست الحدس هو سرعة انتقال الذهن من المبادی الی الطالب بحیث
 یحصل المبادی و المطلوب و بحیث یحصل الدلیل علی الذهن من المبادی فان
 الذهن دفعت واحدة مانند سرعت انتقال ذهن بمشاهده تغییر حال قریبی آینه که تور و استفا
 از نور خورشید ست التقرب هو سوق المقدمات علی وجه یغید المطلوب او تطبیق
 الدلیل علی الداعی الذر هو توقف الشئ علی ما یتوقف علیه ذلک الاشئ التسلسل هو
 ترتیب امور غیر متنهیه و در چنانچه گوئیم که علم زیر موقوف ست بر علم عر و علم عر و

موقوف است بر علم بکر و علم بکر موقوف است بر علم زید و این است توقیف الشئ
 علی نفسه وهو محال و تسلسل چنانچه گوئیم علم زید موقوف است بر علم عمرو و علم
 عمرو موقوف است بر علم بکر و علم بکر موقوف است بر علم خالد الی الا یتینای المنطق
 الت قانونیت، تعصم مراعاتها الذهن عن الخطأ فی الفکر الالة هی
 الواسطة بین الفاعل والمفعول فی وصول اثره الیه آلت مانع تیشة نبار
 که واسطه رسانیدن فعل نبار است بسوئے حوب القانون امر کلی ینطبق علی
 جمیع جزئیات، تعرف احکامها منه، مانع قول نخاة کل فاعل مرفوع فانه حکم
 کل يعرف منه احکام جزئیات الفاعل چنانکه گوئیم مثلاً زید مرفوع لانه فاعل و کل فاعل
 مرفوع فسرید مرفوع الامور المعلومته المحاصلة بصورها عند العقل المعارضة
 مقابلته الدلیل بدلیل اخر مانع للاول فی ثبوت مقتضاه الموضوح
 ما یبحث فی الشئ عن عوارضه الذاتیه التي تلحقها لذاته او یجزئها
 اولسأ وید، مانع من ان موضوع علم طب است چرا که از عوارض آن بجز صحت و
 مرض وغیره در آن بحث کرده میشود و کلام که موضوع علم نحو اند چنانکه از احوال
 آنها از روی اسباب و بنا وغیره در نحو بحث کرده میشود و همچنین ست معلوم تصوری
 و معلوم تعسلیقی که من حیث الایصال موضوع علم منطق ست و عوارض موضوع بر سه قسم
 است یکی آنکه عارض شود اولاً وبالذات بشئ مانع تعجب لاحق بانسان یا بواسطه
 امری که مساوی باشند با و مانند ضحک عارض بانسان بواسطه تعجب که مساویست
 بانسان یا بواسطه جزا الشئ مانع عروض نفس بانسان بواسطه حیوان که جزا اوست
 حقیقه القول الشارح هو قول علی ماهیة الشئ و حقیقه یفید تصورا
 مجهولاً المعروف الشئ هو الذی یتلزم منه معرفته ذلك الشئ
 الحقیقه ما به الشئ هو هو اللازمته هو عبارة عن استلزام تحقیق احد
 الشئین تحقیق الآخر اللزوم الخارجی هو کون الامر الخارجی بحیث یلزم منه
 تحقیق المسیم فی الخارج اللزوم الذهنی هو کون الامر الذهنی

بحيث يلزم من تحقق المسألة في الذهن تحققه لادم ذنبی بر دو قسم است یکی عقلاً
 مانند زوجیت نسبت با شین دم عرفاً مانند جود نسبت بمقام الواجب هو الذی
 لا یفتقر فی الوجود الی الغیر والممكن هو الذی یفتقر فی الوجود الی الغیر
 وآجب مانند ذات حق سبحانه وتعالی که در وجود محتاج بغیر نیست و ممکن برخلاف آن
 مانند انسان که در وجود خود محتاج است بذات او تعالی اکرم المتصل هو الذی یمکن
 ان یفرق بین اجزائه حد مشترك مانند صفة کافذ که در اجزائی آن حد مشترک است
 اکرم المنفصل هو الذی لا یمکن ان یفرض بینہ حد مشترك مانند دراهم در
 تائیز الکیف عوض لا یقبل القسمة فی ذاتہ مانند الوان و اضواء و فروع و قسم
 المضاف هو ماهیة معقولة بالنسبة الی الغیر علی الاطلاق مانند ابوت نبوت
 که عقل یکی از ان موقوف بر عقل دیگر نیست المتنبی هو نسبت الشئ الی زمانه اے ہر
 ظرف زمان نحو متی ذہبت اے کدام وقت رفتہ بودی الاین هو نسبت الشئ الی
 مکان لا ینتقل بانتقال ما هو منسوب الیہ ای الاین دہو ظرف زمان نحو آیین
 تمت ای کجا خفتہ بودی الوضع هو هیئۃ حاصلۃ للجسم فی نسبتہ الی اجزاء
 بعضها الی بعض مانند صورت ایستادن و نشستن و غلطیدن الفعل هو التأثير
 الانفعال هو التاثر بالجنس ہو کل ذاتی مقول علی کثیرین مختلفین بالحقائق
 فی جواب ما هو مانند حیوان کہ کلی ذاتی است محمول است بر کثیرین کہ حقیقت آنها مختلف
 است در جواب ما ہو مثل الانسان والغنم والبق ما ہم حیوان در جواب آن گفته میشود النوع
 ہو کلی ذاتی مقول علی کثیرین مختلفین بالعدد دون الحقیقة نوع مانند
 انسان کلی ذاتی است محمول بر کثیرین کہ مختلف ہند و اند و متفق اند بحقیقت الفصل هو
 کلی ذاتی مقول علی کثیر مختلفین بالعدد دون الحقیقة فی جواب ائی شئی
 ہو فی ذاتہ مانند ناطق العر ض العام کلی عرفی مقول علی الاشخاص من
 الانواع مانند باشی کہ گفته شود بر اشخاص انسان و غنم و بقر و غیر آنها از انواع حیران
 الخاصۃ کلی عرفی مقول علی الشئ من نوع واحد مانند فوک کہ گفته میشود بر اشخاص

انسان فقط غم و بقر و مثل آن الانسان حيوان ناطق الحيوان جسم ناپم حَسَّاس
متحرك بالارادة النطق قوة متفكرة في الجنان الجنان بفتح جيم دل الغرس حيوان
صهال الحمار حيوان ناهق الاسد حيوان مفترس الرجل ذكر من بنى آدم
متجاوز عن حد الصنع يعني مرد باخ المؤنث ما بازائه ذكر من الحيوان الخبير
ما يحتمل الصدق والكذب بدانك كلامي كراهتمال صدق وكذب دارد انرا خبر گویند
ليكن مطلقا قطع نظر از مراد خاصه چرا که در بعض مراد محض صادق باشد مانند السماء فوقنا
و در بعض مراد كاذب مانند الاله ثلثة المفرد هو الذی لا یصدق بجزئیه
دلالت علی جزء معناه حالة الجزئية المركب هو الذی یصدق بجزئیه
دلالت علی جزء معناه الدلالة اللفظية الوضعية هی كون اللفظ بحيث
مستی اطلق فہم معناه مانند دلالت لفظ ان بر جريان ناطق الوضع جعل
اللفظ بازاء المعنى اولا المعنى هو المفهوم من هيئة اللفظ اے حرکاتہ
وسکنااتہ وترتيب حروفہ المركب التام هو الذی یصح السکوت علیہ
مانند زید قائم الجزئی هو الذی یمنع نفس تصور مفہومہ عن وقوع الشریکة
فیما نحو زید و عمر و بکر الانشاء هو ایجاب امر لم یکن و انشاء بر جزیة قسم استیکہ
امر مانند اضرب دوم نہی مانند لا تضرب سوم استقبام نحو ازیذ قائم جبارم
تمنی مانند لیئت الشبَاب یعود نیجسم ترجی مانند لعل السلطان یکر منی
ششم عرض نحو الا تنزل بنا فتصیب خیرا الامر ما وضع لطلب
الفعل علی طریق الاستعلاء النہی ما وضع لترك الفعل الاستفهام ما
ومنع لطلب الماہیة القضية قول یصح ان یقال لقا ئله انہ صادق
فیہ او کاذب قضیة بر وزن فعیلة بمعنی خبر و حکم التحلیة ہی التي انحلت
بطریق فیہا الی مفردین مانند زید كاتب الشرطیة ہی التي انحلت بطریقہا
الی جملتین مانند ان كانت الشمس طالعت فاتہار موجد لا انحلال جذف الا و ات
الدالة علی ارتباط احدها بالآخر المنصلة ہی التي یحکم فیہا

یصدق قضیة اولیها علی تقدیر آخری چون ان کانت الشمس طالعة فانهار

موجود المنفصلة الحقيقية هي التي يحكم فيها بالتنافي بين القضيتين في الصدق

والكذب چون هذا العدد اما زوج او فرد مانعة الجمع هي التي يحكم فيها بالتنافي

بين القضيتين في الصدق فقط چون هذا الشيء اما ان يكون حجرا او سمرا درین قضیه

تنافي بين الجزئين است مگر باوجودی شدن حجر و سمرا مستلزم است زیرا که میتوان

شد که آن شیء در سمرا باشد و در حجر باشد پس مانعة التلوی هي التي يحكم

فيها بالتنافي بين الجزئين في الكذب مانند زیر اما ان يكون في البحر و اما ان لا

يغرق درین قضیه بودن زیر در دریا و غرق شدن او متنع نیست اما نبودنش در دریا غرق

شدن متنع است القضیة البسيطة هي التي لا تستعمل على حکمین

بالايجاب والسلب نحو كل انسان حيوان بالضرورة القضیة المركبة هي التي

اشتملت على حکمین مختلفين بالايجاب نحو كل كاتب متحرك الاصابع بالضرورة

ما دام كاتب الا لا اى لاشئ منه متحرك الاصابع بالفعل پس از لفظ الاداما قضیة دیگر بر می آید

لهذا این را مرکب گویند اللزومية هي التي يحكم فيها بصدق التالي على تقدير صدق المقدم

لعلاقة بينهما توجب ذلك مانند کل کانت الشمس طالعة خاتبار موجود الاتفاقية هي التي

يحكم فيها بصدق التالي على تقدير صدق المقدم لا لعلاقة موجبة لذلك بل

بمجرد الاتفاق مانند کل کانت الشمس طالعة فاما راي الخلف هو ضم نقيض العكس مع

الاصل ينتج محالاً الافتراض هو فرض ذات الموضوع شيئا معينا وحمل صفة الموضوع

والمحمول عليها محمول مفهوم العكس طريق العكس هو ان يعكس لتحصل ما ينافي

الاصل مانند عکس کل انسان حيوان که بعضی حیوان انسان است و این را عکس متوین گویند العکس المستوی

وهي عبارة عن جعل الجزء الاول من القضية ثانيا والاول ثانيا مع بقاء الصدق و

الكيف چون مثال مذکور عکس النقيض هو عبارة عن جعل الجزء الاول من القضية نقيض الثاني

والثاني عين الاول مع مخالفة الأصل في الكيف و موافقته في الصدق و قيل هي عبارة عن

جعل الجزء الاول من القضية نقيض الثاني والثاني نقيض الاول مانند عکس نقيض کل انسان

حیوان کرکل بالیس بحیوان لیس بانسان ست و این مثل موافق مذنب ثانی ست و مثال مفسر
 مطابق مذنب اول این ست کرکل انسان حیوان لاشی مالمین بحیوان بانسان القیاس قول مؤلف
 من قضایا یا لزهد لذاته قول آخر بایه دانست که قیاس بر دو قسم ست یکی اشتناء کردن این
 نتیجه یا قیاس نتیجه مذکور باشد مانند ان کان هاجساً فبوتئیر مکتعین بحسب فیهوسین بحسب و دوم اقتزانی و آن
 حمیه باشد چون کل جسم مؤلف کل مؤلف حادث لکل جسم حادث و شرطیه باشد چون ان لانت الشمس طلعت
 فانبار موجود و کما ان التبار موجودا فالارض مغطیه لکل لانت الشمس طلعت فالارض مغطیه البرهان
 الی هو الذی یکون الحد الاوسط فیه علمته النسبة فی الذهن و الخارج البرهان الانی
 هو الذی یکون الحد الاوسط فیه علمته النسبة فی الذهن المصادرة جعل نفس مقده
 من مقدمات الدلیل عین الدعوی او جزء المشهورات هی القضایا الی بحکم فیهما
 باعتراف جمیع الناس المسلمات هی القضایا الی یستلها الخصم فیهین علیها الطلا
 الواقعة المقبولات هی القضایا توخذ من یعتقد فیه اما من امر سمادی او مزید
 عقل او ذهن مانند ادبیات حکما الوهمیات هی قضایا بحکم فیهما بالوهم باصور غیر محسوسه
 مانند حکم باین کرکل موجود متغیر و مشار الیه است المظنونات هی القضایا الی بحکم بها باستماع
 الظن کقونا فلان یطرف بالیل فبوسارق الخیلات هی القضایا اذا اوردت علی النفس
 تاثراتها تأثیراً عجیباً من فیض اوسط چنانچه اگر گفته شود که غرس رخ رنگ خوشبو و مفرج قلب
 و مقوی بدن است خوشی شود نفس در رغبت نماید در نوشیدن آن و هرگاه گفته شود که غسل تلخ و لی آدر
 است نفرت کند نفس از آن المخالطه هی قضایا شیعیه بالحق و بالقدحات المشهوره او
 بمقدحات و همیه کاذبه و این را سفسطی نیز گویند و آن مرکب میشود از و هیات چنانچه مشهورست
 و از مشبهات بحق مانند گفتن من برای صورت فرس کردیو استغفرش با خدا تبه فرس و کل فرس مبتال فاتب
 مبتال المبادی هی حد و الموضوعات و اجزاء و هادون اعراضها المسائل هی قضایا
 تقلب نسبة تحولاتها الی موضوعاتها فی ذلک العلم تمام شد تعریف الاشیا

میر محمد کتر خانہ امام باغ کراچی